

**TERRITORIO -MOVIMIENTOS SOCIALES Y RESISTENCIA-:
COTIDIANAS VIOLENCIAS: SIERRA NEVADA – COLOMBIA**
Andrea Rivas

Para poder entender el problema de la violencia política se debería calificar a la política como la organización y aplicación sistemática de determinadas relaciones de poder, como la articulación de un conjunto de medios para la obtención y la preservación de éste. La política organiza el poder, le otorga “forma estatal” y viabiliza un proyecto socio- económico de clase, como espacio de reproducción de la totalidad de las relaciones sociales. Es importante hacer una diferenciación entre hegemonía y dominio porque éste se expresa en formas directamente políticas y en tiempos de crisis a través de la coerción. Al sumar la esfera cultural (hegemonía) Gramsci construye un tipo especial de dominación caracterizado como un conjunto de prácticas y expectativas en relación con la totalidad de la vida. La hegemonía es un sentido de la realidad para la mayoría de la gente, es una cultura que debe ser considerada como la dominación de clases particulares. En este sentido es que la misma constituye un proceso y nunca una forma pasiva de dominación. En este marco, la violencia es parte activa de la estructura social, no es sólo un instrumento o medio de lucha, sino sobre todo un modo de conflicto.

La violencia en la modernidad aparece como una determinación de las relaciones sociales, entre ellas las del Estado, que pretende monopolizar su control; se convierte en estrategia que presupone la dominación y el sometimiento al provocar permanentemente víctimas propiciatorias (Cam Lora, Jorge, 1998:20).

La violencia fue y es inherente a una estructura social injusta, a un orden social basado en la explotación del trabajo por el capital, en la exclusión y marginación económica, social y cultural de muchos sectores de la social.

La violencia política no es un fenómeno transhistórico: se manifiesta como experiencia social engarzada al poder y a la dominación (Cam, Lora: 2003, pág; 7)

En América Latina, a partir de la imposición a sangre y fuego del modelo ideológico de dominación neoliberal no hubo ruptura, sino adaptaciones o modificaciones a nivel del Estado, la economía, la política.

La imposición de los modelos ideológico-clasista y represivo que conforman el nuevo Estado autoritario en ciernes, en base a leyes de excepción y la criminalización de la protesta y la pobreza, se apoyó en las nuevas tecnologías de la información, la comunicación satelital y la monopolización de los medios de difusión masiva como vehículos de propaganda (guerra psicológica, mediática o de cuarta generación),

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

priorizando la mercadotecnia-imagen frente al discurso y los argumentos de la política, los políticos y los partidos

La militarización y la imposición de la cultura del miedo en nuestras sociedades incluye la batalla cultural por la construcción de sentido, verbigracia, enclave de contrainsurgencia, conquistar “la mente y los corazones”. Los actores y sujetos sociales, así como una reestructuración de los modelos de represión.

En ese mar, los movimientos sociales, refundacionales, neoconstitucionalistas y autonomistas y las diversas formas de resistencias, las transnacionales vienen impulsando en la zona, AL, lo que ha sido denominado como la territorialidad de la dominación, con eje en la guerra por el territorio, la tierra como mercancía y los recursos geoestratégicos (petróleo, gas natural, agua, minerales, biodiversidad, la monopolización de las fuentes genéticas, etcétera.

El reordenamiento territorial neoliberal en curso incluye el trazado de rutas multimodales (Hidrovías, carreteras, vías ferroviarias) para el libre tránsito de capitales, mercancías y tropas militares, pero no de migrantes, que son asimilados al terrorismo y criminalización. En la actualidad, existen, diferentes procesos sociales de emancipación, autonomías y resistencias contrahegemónicas, movimientos sistémicos (electoralistas, reformistas) y antisistémicos, antineoliberales, anticolonialistas y antimperialistas.

Unos más o menos nacionalistas, otros de signo progresista y algunos más a la izquierda que se plantean un socialismo del Siglo XXI.

Los 90’marcan la lucha por una nueva territorialidad. El moderno movimiento indígena reimagina la identidad y construye una nueva. A la salvaguardia del territorio, se suma la defensa de las formas de autoridad. La globalización ha generado profundos impactos en la capacidad del Estado nación para resolver sus problemas “nacionales”, utilizando la violencia de todo tipo para esto.

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904



En la Sierra Nevada de Santa Marta, Colombia, específicamente, uno de los aspectos más relevantes de este proceso es la manera como la política hacia

dichos movimientos está siendo formulada, provocando la resistencia, en espacios donde concurren diferentes intereses de la geopolítica global.

En este trabajo, analizaremos, la forma en que los movimientos étnico-sociales en Colombia, específicamente, en la Sierra-Nevada de Santa Marta en la cual existen cuatro pueblos indígenas: los Kággaba o Kogui, los Ijka o Arhuacos, los Wiwa o Arzarios y los Kankuamos, los cuales, responden a sus autoridades tradicionales los Mamu y para la interlocución con el Estado, las ong's y la sociedad mayoritaria han establecido organizaciones que los representan en diferentes procesos de concertación y negociación. Por cada pueblo hay una organización: Organización Gonawindúa Tayrona (OGT) congrega a comunidades kogui, aruhacas, wiwas; la Confederación Indígena Tayrona (CIT) congrega a comunidades Arhuacos del departamento del Cesar, la organización indígena Kankuama (OIK) que congrega a los indígenas Kankuamos (Atanquez - Valledupar) y la organización Wiwa Yugumaiun Bunkwanarrwa que congrega a los Wiwa. En los últimos cinco años estos diferentes procesos organizativos han llevado a la conformación del Consejo Territorial de Cabildos (CTC) que se encarga

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

del diseño de políticas de los pueblos indígenas para la Sierra Nevada; la definición de lineamientos de trabajo para la coordinación institucional.

En la Sierra hemos visto desfilan todas las versiones del desarrollo. Desde la comuna anarquista de los compatriotas de Elisee Reclus que no pudieron superar las inclemencias de la malaria, el desarrollo capitalista con economías de enclave como los establecidos por empresas como la Unit Fruit Company

que desde 1890 se apropió de cuatro de los treinta ríos de la Sierra para el cultivo de banano en la pequeña república bananera realista y provincial de Santa Marta; el ecodesarrollo propuesto desde el Estado con apoyos de países europeos, el desarrollo sostenible propuesto desde la cooperación internacional (GTZ, Unión europea), las agencias multilaterales como el Banco Mundial y el Banco interamericano de desarrollo y las ONGs ambientalistas como la Fundación Pro – Sierra Nevada y ahora la imagen de los indígenas y específicamente los de la Sierra, como “nativos ecológicos” (Ulloa, 2004) que debe ser manejados (su historia, sus territorios sus saberes) como patrimonios de la humanidad. Esto último como estrategia de la eco gubernamentalidad propia de la globalización del discurso ambientalista; en donde los territorios y saberes indígenas están en el borde de ser reconvertidos también en capital (económico, humano, biocapital).

La forma como estos procesos se van tejiendo puede ser entendida cuando se intenta comprender la relación entre diferentes sucesos sincrónicos y aparentemente independientes, pero que con las vueltas que da el mundo, empezamos a percibir como todo está siendo parte de un mismo sistema complejo de representaciones, poderes, conocimientos, relaciones. Por ejemplo el 18 de noviembre del 2003, en la ciudad de Miami se firmó la carta de iniciación de las negociaciones sobre el tratado de libre comercio entre los Estados Unidos y Colombia. Mientras, en el hotel Irotama de Santa Marta, Colombia; se daba inicio a la Conferencia Internacional de Bosques, cuyo tema central giró en torno a la implementación del Plan Nacional de Desarrollo Forestal, en el cual los bosques de Colombia se explotarán como una industria que cumple múltiples funciones para el servicio del desarrollo sostenible. Simultáneamente en un salón de la Casa Indígena de Santa Marta, se discutían los ajustes a un acuerdo entre el gobierno colombiano y las autoridades indígenas de los cuatro pueblos de la Sierra Nevada de Santa Marta, unificados en el Consejo Territorial de Cabildos, para hacer

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

viable un ordenamiento territorial del macizo montañoso, desde los principios indígenas de la Ley de Origen y los derechos constitucionales que respaldan la comunidad.



Reserva-Kankuama-Sierra Nevada- Santa Marta- Septiembre 2012

Lo anterior es solo una pequeña muestra de como hoy en nombre de un "desarrollo sostenible", lo global y lo local son contruidos por sentidos representados en ideas como la del "desarrollo sostenible, la cual lleva implícita unos discursos y diálogos sobre diferentes nociones de naturaleza. A partir de este tejido sutil y constante, se están transformando los modelos de administración de (Fundación Pro Sierra Nevada de Santa Marta, 1997) los territorios, los conceptos tradicionales sobre soberanía, gobierno y las diferentes formas de intervención sobre territorios y recursos naturales, de sectores privados y públicos, nacionales e internacionales. Hoy por ejemplo, el desarrollo sostenible supone, desde acuerdos locales entre culturas diferentes en torno a cómo vivir en un territorio con características únicas como la Sierra Nevada de Santa Marta; pasando por escenarios académico-político-comerciales en los cuales administradores de lo público y empresas privadas exponen las formas de incorporar los

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

bosques, el agua y la biodiversidad de un país en el desarrollo y el capital internacional; hasta tratados para el libre comercio entre una potencia oligopólica y los países subdesarrollados de América. Lo anterior significa que para acercarnos a la comprensión de lo que sucede en torno a la operativización del desarrollo sostenible, debemos revisar la tensión entre naturaleza y capital, entre diversidad cultural (cultura) y expansión del neoliberalismo (imperialismo). Estas tensiones y sus manifestaciones concretas (económicas, políticas, sociales, culturales) hay que situarlas en el espacio local, sin dejar de entender que están amarradas a dinámicas globales muy complejas.

Los Pueblos Indígenas Kogui, Wiwa, Arhuaco y Kankuamo definen a la Sierra Nevada de Santa Marta (Gonawindúa) como lugar sagrado y de paz, se consideran parte de ella, y estiman que los daños que se le ocasionan causan repercusiones negativas en el universo. Su cosmología explica la relación armónica entre la naturaleza y los pueblos, fundamento de la paz. Por tanto, denuncian la agresión de los “hermanos menores” –los no indígenas- contra la “madre naturaleza” y los pueblos indígenas a través de colonizaciones, megaproyectos y dinámicas de guerra y violencia.

En consecuencia, llaman a acatar la “ley de origen” e invitan a los hermanos menores a unirse a la sagrada misión de ser guardianes de la vida, cambiar el comportamiento y resarcir el daño con pagamentos, a través de los Mamos. Aluden a la Línea Negra que en el macizo montañoso reconoce los lugares de pago y 370.000 puntos de la vida, correspondientes a la biodiversidad. El reclamo de respeto al territorio asocia el conocimiento espiritual y el equilibrio entre los seres humanos y el planeta. (Villarraga (Edt.), 2009: 24).

“Consideran los pueblos indígenas que el territorio y sus jurisdicciones están en grave riesgo debido a varios factores: intereses políticos y económicos; represión por parte de todos los actores armados; megaproyectos planeados para ejecutar en el territorio, violaciones de los acuerdos firmados entre el Gobierno y las organizaciones indígenas; modelos educativos y de salud que no garantizan la continuidad de las costumbres tradicionales, desconocen el papel de los Mamos, son impuestos por el Gobierno y desconocen los modelos propios y el Territorio Sagrado” “La colocación de antenas en el cerro sagrado de Inarwa y en otros, son como puñaladas en el corazón de la madre tierra.

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

(...) ¹Ratificamos nuestro compromiso con Séineken, con la paz de nuestro país y del mundo y hacemos un llamado desde la Sierra Nevada a la solidaridad, la unidad, la paz y la espiritualidad para todas las naciones y gentes. Nuestro indeclinable propósito es que toda Colombia lidere un movimiento en defensa de la Madre Tierra y de la vida en todas sus manifestaciones”².

El Pueblo Kankuamo afirma que busca protección desde la resistencia cultural frente a amenazas externas que afectan su territorio, entre las cuales coinciden en señalar los anteriores factores y argumentan que el fundamento de la protección colectiva estriba



MamosMayores-Nabusímake-septiembr

¹ Declaración de los Mamos Koguis, Kankuamos, Wiwas y Arhuacos, 11 de enero de 2004 11 de enero de 2004, en: imccolombia@india.org

²-Declaración del Consejo Territorial de Cabildos Indígenas de la Sierra Nevada de Gonawindúa (CTC),Sierra Nevada de Gonawindúa, enero de 2004

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

en los “principios espirituales de la Ley de Origen o Ley de Se”, “trabajos tradicionales” –pagamentos-, prácticas comunitarias, estrategias culturales y fortalecimiento de la autoridad propia³. Estas circunstancias permitirían “recuperar un escenario de paz” que exige a los actores armados abstenerse de ocupar y utilizar casas, teruarikas – lugares sagrados-, escuelas, puestos de salud, hospitales y demás bienes que merecen protección; a la Fuerza Pública concertar sus acciones con las autoridades indígenas tradicionales y actuar de forma “pacífica, respetuosa de su cultura y de los derechos humanos” y a la institucionalidad estatal concertar con las autoridades indígenas. Se refieren al territorio como sagrado y de paz, a condición del rechazo a políticas oficiales que estiman lesivas a su cultura y a proyectos que atentan contra su existencia como pueblo, por lo cual demandan respeto al Gobierno propio y al ejercicio de su autonomía. La OIK ha sostenido que la garantía de pervivencia y protección inmediata de su pueblo está también en el respeto a la vigencia de la jurisdicción especial indígena, la actuación de los semaneros⁴ como expresión de resistencia por demandas de CID⁵.

Por su parte, el Pueblo Wiwa critica a las autoridades nacionales por los graves efectos de la guerra sufridos: “El gobierno de Suintalo se burla de nosotros. Primero asesina y destruye nuestros pueblos y después construye bases militares sobre los escombros de las comunidades. El gobierno de Suintalo invita a otros gobiernos y se toman fotos en lo alto de la Sierra Nevada, mientras que en la parte baja no reporta cómo se asesina a los hermanos mayores”.⁶

“Nuestros mamos nos dijeron que para el gobierno de Suintalo nuestra muerte tiene sentido, porque nuestro territorio será inundado y se

³ “Autoprotección Colectiva del Pueblo Indígena Kankuamo de la Sierra Nevada”, OIK, Organización Indígena Kankuama, febrero de 2006

⁴ Instancia civil autónoma, encargada del control social y la vigilancia, con similitudes a la guardia indígena implementada por otros pueblos

⁵ Organización Indígena Kankuama, OIK, Declaración del III Congreso del Pueblo Kankuamo sobre violaciones a los Derechos Humanos e infracciones al Derecho Internacional Humanitario, La Mina, Resguardo Indígena Kankuamo, junio 25 de 2005

⁶ Comunicados y declaraciones de la organización Wiwa Yagumain Bunkuanarrua Tairona (OWYBY) entre 2003 y 2009. Archivo Fundación Cultura Democrática

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

construirá aquí la represa sobre el río Ranchería para generar energía eléctrica.



Elementos culturales: Símbolos de Identidad:Mochilas arhuacas-Poporo-

No sabe el Suntalo que los espíritus también lloran. Por eso les decimos que Kalashe, el padre del bosque; Nimakuen, la madre del agua; Abú Kualuzhaman, la madre de la comida; y Gondushui, la madre del aire, todos los días derraman lágrimas de tristeza por la necesidad de los hermanos menores”.⁷

⁷ Organización Indígena Kankuama, OIK, Declaración del III Congreso del Pueblo Kankuamo sobre violaciones a los Derechos Humanos e infracciones al Derecho Internacional Humanitario, La Mina, Resguardo Indígena Kankuamo, junio 25 de 2005

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

“...Por todo esto reprendemos a los hermanos menores. Por todo esto, exigimos justicia y dignidad”⁸. La OWYBT reitera que la comunidad indígena no está vinculada con el conflicto armado, exige que se lleven lejos de sus territorios las confrontaciones militares, afirma que le apuesta a la paz y la recuperación de la convivencia e informa que realiza con tales propósitos trabajos espirituales tradicionales. Advierte, que a pesar de gozar de medidas cautelares demandadas por la CIDH, “los grupos ilegales y legales violan territorios sagrados y derechos fundamentales”⁹.

Con respecto al conflicto armado y a su demanda de paz precisos siguientes tres consideraciones:

1. Si bien es posible que a título individual pueden haber algunas personas que, contraviniendo los mandatos tradicionales se han vinculado a los grupos armados, el pueblo Wiwa y sus autoridades no se encuentran alineados con ninguno de los actores armados del conflicto. El pueblo Wiwa siempre se mantiene al margen de las hostilidades y las confrontaciones militares. 2. Si bien es cierto que no podemos hacerle frente a la presencia de los distintos actores armados que transitan y recorren nuestro territorio, manifestamos nuestro interés rotundo en que se lleven su confrontación armada lejos de nuestras comunidades, para que nuestro pueblo pueda cumplir con tranquilidad nuestra Ley de Origen y con nuestro papel de guardianes del corazón del mundo. 3. Pese a que el conflicto armado nos ha tocado y nos ha afectado directamente, el Pueblo Wiwa sigue considerando que la guerra que se está llevando a cabo en nuestro territorio es una guerra ajena que no nos pertenece. Sin embargo, ello no quiere decir que seamos indiferentes. Nuestro pueblo le apuesta a la paz y a la convivencia (...) encomendados por Ade Seránkua a los cuatro pueblos indígenas...”¹⁰. “...nos hemos declarado como una etnia autónoma al margen de los conflictos armados. Los mayores no se explican por qué razón está gente armada, si ellos igual que nosotros tienen madre, tienen hijos, tienen sangre, ¿por qué matarse? No hemos entendido eso.

⁸“Los Hermanos Mayores padecemos la guerra”, Especial Etnocidio, Rafael Gómez Díaz, periódico Unidad Indígena, Unidad, Territorio, Cultura y Autonomía, septiembre de 2004, No. 119, Segunda Etapa, página 8

⁹ “ Continúan los hostigamientos al pueblo Wiwa”, Actualidad Étnica, F u n d a c i ó n H e m e r a Valledupar, Cesar, agosto 31 de 2005, página 3

¹⁰ Ídem

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

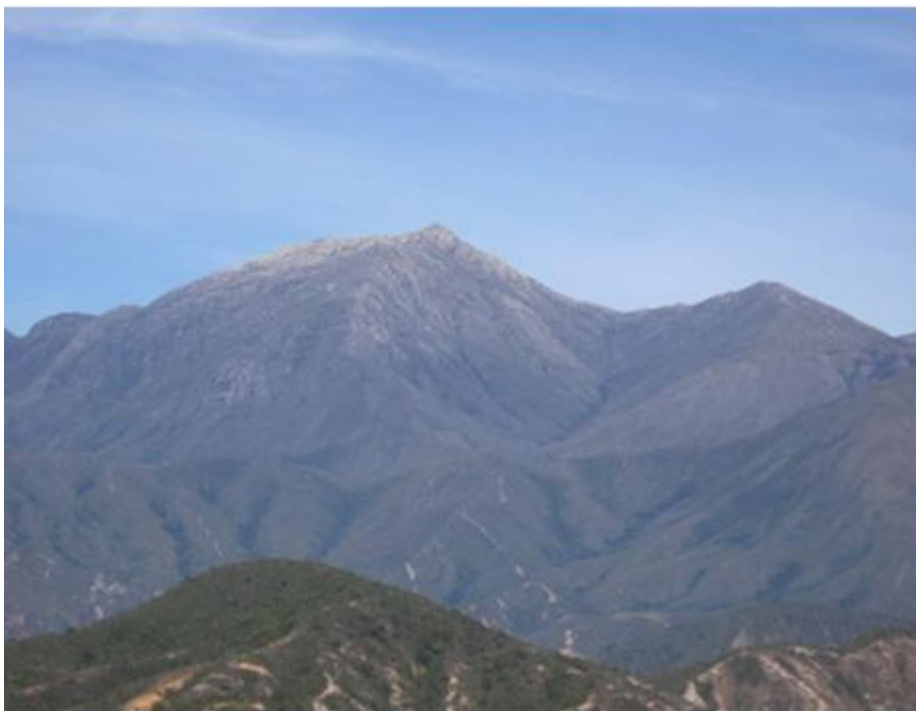
Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

Los mayores nos han dicho que mientras no haya paz con la naturaleza no habrá paz para el hombre. Si se empiezan a explotar los diferentes recursos mineros e hídricos que tenemos en la Sierra Nevada, eso va a generar más violencia porque nuestra madre nos va a cobrar. Antes los viejos se desplazaban a la una o dos de la madrugada hacia un sitio distante para hacer los pagamentos, hoy en día ya no podemos hacer eso. Ahora reunirse en una loma es difícil porque creen que estamos haciendo trabajos para maldad.

A la vez el Pueblo Arhuaco entrega una referencia valiosa sobre el ejercicio de desvinculación de indígenas de la guerra y su reincorporación a las comunidades, a partir de procedimientos espirituales, de gobierno y justicia propios, con el concurso directo de las autoridades tradicionales y los mamos.



Tierra sagrada Kunchawitamoya-Munewar- Sierra Nevada

Así, el Cabildo Gobernador ha recibido integrantes de su comunidad desvinculados de la guerrilla, quienes fueron reincorporadas a condición de acatar de nuevo los usos y costumbres, las autoridades tradicionales y la organización indígena y comprometerse con romper todo compromiso con el grupo armado del cual proceden. Las

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

autoridades indígenas expresan que lo sucedido a esas personas reside en que “cogen el camino de los otros”, causando preocupación y angustia a los mamós y a la comunidad. (Villarraga (Edt.), 2009: 109).

“...han llegado a ese camino de error por diferentes razones; por engaños, por iniciativa propia, por experimentar; no es nunca porque halla apoyo de los mamós, las familias o la comunidad. El acto de recibirlos es un mensaje de reflexión desde la ley propia, en donde ha habido un maltrato y violencia a nivel de la ley, donde la representación de la Sierra es cada uno,

es un todo y debemos pagar para que no se acaben los elementos; pagar para el agua, los árboles, la brisa, el cosmos, las piedras y todo lo que existe¹¹ (...) La importancia es el punto exacto en donde se debe dialogar y expresar que así como la ley fue dejada para cumplirla, no para cambiarla, y de cómo los artículos originarios no contemplan el mecanismo de la lucha o la defensa por medio de las armas. Los artículos para el tema de tener armas no están en la ley indígena; no fabricamos armas, ni fabricamos ideas para la defensa por medio de las armas, las armas son para la violencia, no son para conservar...”¹². (Villarraga (Edt.), 2009: 109).



¹¹ “El anhelo de los Wiwa”, Ana María Hernández, Actualidad Étnica, Fundación Hemera, Valledupar, Cesar, enero 27 de 2006

¹² Palabras del Cabildo Gobernador del Pueblo Indígena Arhuaco de acogida a miembros desmovilizados de un grupo armado ilegal, 13 y 14 de octubre de 2004

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

Tierra sagrada Kunchawitamoya-Munewar- Sierra Nevada

Interpretan que la “sociedad blanca” sí ve beneficio en la utilización de las armas pero con ellas violentan todas las dimensiones de la naturaleza y su armonía. Sobre esos presupuestos asumen “el saneamiento” de los indígenas reincorporados. Las ceremonias y procedimientos de incorporación los conciben en función de la autodeterminación, expresan respeto por el derecho de los indígenas beneficiados con su retorno y solicitan evitar señalamientos por este tipo de experiencia contra el Pueblo Arhuaco. Así mismo, a través de organizaciones humanitarias y de la comunidad internacional que los han acompañado, han enviado el mensaje “al Estado Mayor de las FARC y al Comando Central del ELN, que estamos en este momento interesados en la pacificación del territorio, y que necesitamos que el país retome no sólo el desarme, sino que realmente entremos en una conciencia clara de que la mentalidad hay que cambiarla (...) se trata de una reconstrucción moral, cultural y del fortalecimiento de nuestra cultura”¹³. (Villarraga (Edt.), 2009: 109-110).

Históricamente la resistencia indígena a la violencia, la guerra, la exclusión la discriminación y el detrimento de sus derechos muestran formas armadas o violentas y formas no armadas y pacíficas; sin embargo, en la historia reciente y de manera más clara en las últimas décadas, se consolidan de manera general formas de resistencia pacífica y civil. Pero además, es diciente que ello ocurra en oposición autónoma frente a todos los factores de violencia, sean propiciados por el Estado, los paramilitares y las guerrillas, en el contexto del intenso y prolongado conflicto armado interno aún vigente. En consecuencia, se tienden a generalizar en los pueblos indígenas el rechazo a la guerra, la declaración de independencia y el no compromiso ni colaboración con ninguno de sus contendientes; así mismo, la proclamación de sus territorios como zonas de paz y la exigencia de garantías para sus territorios, comunidades, formas de organización social, cultura y gobierno propio.

Los pueblos indígenas conciben la paz de forma integral, a partir de la armonía entre los seres humanos y la naturaleza. La paz se traduce en las posibilidades que brinda una coexistencia pluricultural, de respeto a la diversidad étnica, de convivencia pacífica fundada en la democracia,

¹³ Reunión de la comunidad Tayrona en Nabusimake realizada el 13 y 14 de octubre de 2004 con asistencia de delegados de la OEA, Pastoral Social de la Conferencia Episcopal y algunos periodistas extranjeros

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

el derecho a la diferencia, la autonomía, el ejercicio de los derechos humanos y colectivos y el r dejado en claro sus demandas centrales de condiciones para la paz a partir de fortalecer su identidad cultural, autonomía, territorios y ejercicio real del conjunto de sus derechos colectivos respeto a la dignidad humana. A través de numerosos pronunciamientos los pueblos indígenas han dejado en claro sus demandas centrales de condiciones para la paz a partir de fortalecer su identidad cultural, autonomía, territorios y ejercicio real del conjunto de sus derechos colectivos.

El concepto de paz asociado al movimiento indígena no se circunscribe a la superación del conflicto armado sino que se articula a su dinámica autónoma de resistencia, reivindicación territorial, cese de la violencia y posibilidad del ejercicio de sus derechos.

Las propuestas de paz de los pueblos indígenas se asocian al logro del ejercicio de la autonomía por parte de los cabildos y las comunidades. Implican el rechazo a la presencia de todos los actores armados en sus territorios. Así mismo, conlleva la construcción de planes de vida con autonomía, la consolidación del gobierno, la justicia y la economía propias.

Esto explica que antes que una definición de paz como tal para la concepción indígena radica en la opción de construcción de paz territorial, desde una agenda múltiple de compromisos



Uribe y reunión de Consejo con Comunidades Indígenas

Los pueblos indígenas argumentan que abandonar las formas de resistencia frente a las condiciones de exclusión, discriminación y violencia que les imponen poderes del Estado, élites políticas y

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

económicas, redes mafiosas y grupos armados irregulares, equivaldría a aceptar pasivamente las situaciones que conducen al etnocidio de sus pueblos. Pero a la vez, reiteran que se trata de una resistencia pacífica pero sustentada en el poder que desencadena la movilización en diversos sentidos de cada pueblo. "...han optado por la resistencia pacífica en sus dimensiones políticas, económicas, étnicas, culturales y de organización a través de los cabildos, los resguardos y la Guardia Indígena que interactúa al interior como forma de control social intra-étnica y de gobernabilidad intra-comunitaria, y hacia el exterior del pueblo Nasa como forma de control inter-étnico (relación con los no indios y el Estado)". (Sandoval, 2008: 10).

La posición del movimiento indígena de rechazo y resistencia a la guerra no desconoce sino que considera con importancia también la necesidad de conseguir una solución política negociada con las guerrillas activas -FARC y ELN-, pero la concibe inscrita en la exigencia más amplia de participación de la sociedad civil no sólo para tal efecto sino para el conjunto de compromisos que llevan a la construcción de la paz.

"...así como planteamos la resistencia, también somos conscientes de que sólo una salida negociada al conflicto armado nos permitirá encontrar la justicia, la paz y la reconciliación de todos los colombianos (...) Si la solución se busca por medio de la fuerza y no por medio del diálogo y la negociación, seguramente tendremos una sociedad violenta. Eso nos lo ha enseñado la historia de Colombia. Pero así como abogamos por una solución negociada, también hemos expresado nuestra inconformidad frente a la ausencia de participación del pueblo colombiano en la búsqueda de la paz. Algo tenemos claro los pueblos indígenas. No queremos una paz únicamente para nosotros. Esto no es sólo una postura ética y política. También es realista, pues si no se logra una paz para todo el pueblo colombiano, los indígenas no vamos a tener paz. No obstante nuestros pueblos tampoco estarán dispuestos a aceptar que se imponga una paz que desconozca los derechos a sus territorios, a sus culturas y a aceptables márgenes de autonomía en el manejo de su jurisdicción y gobierno"¹⁴.

Con el liderazgo del CRIC, la ONIC, AICO y demás organizaciones, los

¹⁴ Pueblos Indígenas de Colombia (ONIC, AICO y otras organizaciones indígenas), Carta Abierta al Presidente de la República (electo), Álvaro Uribe Vélez, Bogotá, julio 26 de 2002, páginas 5-6. Archivo Fundación Cultura Democrática.

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

indígenas logran reconocimiento como pueblos, consagración de sus derechos en la Constitución Política de 1991, recuperación en Cauca de unas 120 mil hectáreas de sus territorios ancestrales. Crear, sanear y legaliza resguardos, mediante títulos de propiedad colectiva. Fortalecer gobiernos, justicias y autoridades y culturas propias; cabildos elegidos por sus comunidades; rescate de medicinas tradicionales; educación propia; apoyo a planes de vida y proyectos productivos comunitarios.

“Han conformado movimientos cívicos para participar en elecciones locales, regionales y nacionales. Han logrado llegar a algunas alcaldías municipales con candidatos de sus movimientos. Han alcanzado escaños en consejos municipales, asambleas departamentales, la Cámara de Representantes y el Senado (...) Han realizado importantes gestiones humanitarias que han permitido la protección de sus culturas, autoridades, comunidades y localidades. (...) Han elaborado mediante procesos comunitarios altamente participativos, manuales de resistencia civil para autoprotegerse en los momentos críticos de expresión del conflicto armado...”.

(Hernández; 2012, 128-129).

Por tanto, han sido y siguen siendo un actor social y político importante que promueve su propia agenda y con ella entrega propuestas a la sociedad y el Estado relativas a la paz.

BIBLIOGRAFÍA:

ARCHILA, Mauricio y otros. (2002). *25 años de luchas sociales en Colombia, 1975-2000*. Bogotá. CINEP.

CAVIEDES, Mauricio. (Edit.)(2007). *Paz y resistencia, experiencias indígenas desde la autonomía*. Bogotá, DC. CECOIN.

DÍAZ, Amparo y Villamizar, Darío.(1996). *Acuerdos de Paz*. Bogotá. Colección *Tiempos de Paz*, Programa para la Reinserción, COMPAZ.

HERNÁNDEZ, Esperanza. 2009. *Resistencias para la paz en Colombia. Experiencias indígenas, afrodescendientes y campesinas*. Revista Paz y Conflictos, No 2, Universidad de Granada. España. Instituto de la Paz y los Conflictos.

Territorio-Movimientos Sociales y resistencia-:

Cotidianas-Violencias: Sierra Nevada- Colombia

Rivas, Andrea

DNI: 18.232.904

HERNÁNDEZ, Esperanza. 2012. *Intervenir antes que anochezca, mediaciones, intermediaciones y diplomacias no violentas de base social en el conflicto armado colombiano*. Bogotá, Universidad Autónoma de Bucaramanga y otros.

HOUGHTON, Juan y Villa, William. 2005. *Violencia política contra los pueblos indígenas*. Bogotá, CECOIN.

MARTÍNEZ, Carlos Eduardo, varios autores. 2003. *El poder de la fragilidad, experiencias en la senda de la no violencia.*, Bogotá, Instituto de Paz y Desarrollo, UNIMINUTO.

PEÑARANDA, Ricardo y Javier Guerrero. (Comp.) 1999. *De las armas a la política*. Bogotá. Tercer Mundo, IEPRI UN.

PEÑARANDA, Ricardo (.2010) *Movimiento Armado Quintín Lame, una guerra dentro de otra guerra*. Bogotá. Corporación Nueva Arco Iris.

PIZARRO, Eduardo. 1996. *Insurgencia sin revolución, la guerrilla en Colombia en una perspectiva comparada*. Bogotá. Tercer Mundo Editores, IEPRI, UN.

SÁNCHEZ, Enrique y Hernán Molina. (Comp.) 2010. *Documentos para la historia del movimiento indígena colombiano contemporáneo*. Bogotá. Biblioteca Básica de los Pueblos Indígenas de Colombia, Ministerio de Cultura, tomo 1.

SANDOVAL, Eduardo Andrés. 2008. *La Guardia Indígena Nasa y el Arte de la Resistencia Pacífica*. Bogotá. Fundación Hemera.

VILLARRAGA, Álvaro y Nelson Plazas. 1994. *Para reconstruir los sueños, una historia del EPL*. Bogotá. Colcultura, Fundación Cultura Democrática, Fundación Progresar.

VILLARRAGA, Álvaro. (Comp) 2005. *Exigencias humanitarias de la población civil, hacia el logro de compromisos y acuerdos humanitarios*. Bogotá. Fundación Cultura Democrática.

Álvaro. (Edt.). 2006. *La Reinserción en Colombia, experiencias, crisis humanitaria y política pública*. Bogotá. Fundación Cultura Democrática,